**Республика Бурятия. Город Улан-Удэ.**

**Бурятская Государственная сельскохозяйственная академия**

**им. В.Р. Филиппова**

**Вглубь уходящие корни**

**(Родословные Ивановых и Бурдуковских)**

**Иванов Виктор Филиппович,**

**Руководитель музея бурятско-семейской культуры**

**БГСХА им. В.Р. Филиппова.**

**Заслуженный работник культуры РБ.**

**Место жительства: 670045, г. Улан-Удэ,**

**Ул. Лобачевского, д.24.**

**Т. 89246572721.**

**Улан-Удэ, 2024.**

СОДЕРЖАНИЕ:

1. Введение…………………………………………….. стр.3
2. Основная часть:
   1. Род Ивановых………………………………….стр.4
   2. Род Бурдуковских……………………………..стр.10
3. Заключение……………………………………………стр.15
4. Список источников и литература……………………стр.16
5. Приложение……………………………………………стр.19

**МОЯ РОДОСЛОВНАЯ**

Мы потомки старинных семейских корней

Основались в долине Курбы.

Средь дремучих лесов и бурятских степей

200 лет здесь живем по веленью судьбы.

Растим хлеб и разводим овечьи стада,

Рука об руку – русский, бурят.

Шлет привет вам родная моя сторона!

«Хлеб да соль» от души говорят.

1. **ВВЕДЕНИЕ**

«Фамилия – наследственное имя семьи, первичной ячейки общества. В прошлом генеалогии (родословные) были достоянием только привилегированной горстки аристократов. А всей массе простого народа «предков не полагалось». Но как раз именно миллионы людей вправе гордиться своими предками, трудом которых создано богатство Родины» [1.с.5].

Изучение фамилии ценно для науки. Оно позволяет полнее представить исторические события последних столетий, равно как и историю науки, литературы, искусства. Фамилии – своего рода живая история.

Взяв в руки книгу моего тёзки Виктора Иванова «Вёрсты», я узнал, откуда вышли семейские роды большого старообрядческого села Бичура. «И Гриша стал рассказывать, что семейские не из одного места, а с разных южных и северных губерний Центральной России. Взять Исаевых и Ястребовых в их Бичуре – они из земель московских, Ивановы – каменец-подольские, прадед Ткачёвых жил в Киевской губернии, казачий род Григорьевых – с Дона. Когда-то давно-давно не предали они старую веру – вся их вина в этом. Из разных губерний сбежались в польские земли, скопились там, сжились общинами, объединённые верой. Ни крепостных среди них не было, ни каторжников. Народ твёрдый и сильный. Царица Екатерина видела в них непокорённый дух и решила старообрядцев выселить оттуда, где они казались ей небезопасными, и отправить в Сибирь для заселения и возделания её. Или они осилят необжитую природу или погибнут. Но дух крепко сплоченной общины победил и дал семейским силу жить, заселять и обрабатывать новые земли» [2.с.7].

Меня заинтересовало то, что не переселился ли мой род Ивановых из Бичуры. И я решила провести научно-исследовательскую работу по изучению нашего большого рода, «дабы не быть Иванами родства не помнящими».

Старообрядчество России, в частности Забайкалья, изучено довольно хорошо. Работы И.В. Маковецкого, Г.С. Масловой, М.Г. Тарусской являются результатом исследований, проведённых в 1959-1960 годах комплексными экспедициями Института истории, филологии и философии СО АН СССР, института этнографии АН СССР [3, 4, 5]. Монографии местных авторов советского периода представлены учёными Г.И. Ильиной-Охрименко, В.П. Мотицкого, М.М. Шмулевича, Р.П. Потаниной, Ф.Ф. Болонева [ 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12]. В данное время этой теме посвящены работы В.М. Пыкина, В.Л. Кляуса, А.В. Кострова, С.В. Бураевой, С.В. Васильевой [13, 14, 15, 16, 17]. Подробно изучены религиозные, семейно-бытовые, фольклорные и другие стороны жизни старообрядцев, прослежена история основания и развития больших старообрядческих поселений. А вот истории переселения семейских в другие места, их причина, еще изучена недостаточно. Нет научных работ об образовании семейских сёл более позднего происхождения, например, Мухор-Тала Заиграевского района, Новодесятниково Кяхтинского района, Леоновка Кижингинского района и многих других. Совсем не освещена тема заселения старообрядцами пробел в этом плане заполняют работы В.А. Байбородина «Тракт подле Яравня-озера» и Ф.Ф. Болонева «Амурская эпопея в XVII и XIX веках. Переселение старообрядцев (семейских) на восток России» [18, 19].

Я начал своё исследование рода Ивановых, которое растянулось более чем на тридцать лет. Используя многие исторические приёмы и методы: сравнительный, системный, хронологический, ретроспективный и другие, я поэтапно, по крупицам собирал достоверный исторический материал. Моё генеалогическое исследование шло в несколько этапов:

1.Проведение первичного сбора информации о представителях рода (предания, воспоминания, семейный архив (письма, фотографии, документы).

2.Изучение ряда архивных документов (метрические книги, ревизские сказки, исповедальные росписи, посемейные списки).

3.Составление схемы родословной.

4.Изучение вспомогательных источников (методическая литература по генеалогии, монографии, рекрутские списки, клировые ведомости, записи ЗАГСа и т.д.).

5.Изучение истории своего села Хасурта.

6.Подведение результатов исследования, путём составления генеалогического древа своего рода.

**2. ОСНОВНАЯ ЧАСТЬ.**

**2.1.Род Ивановых.**

В беседе со старожилами села Хасурта выяснилось, что село наше основано двести лет назад, в 1804 году крещёными инородцами Хоринского ведомства. Позднее, в 1828 году, к ним подселились семьи старообрядцев , переселившихся из села Куйтун Тарбагатайского района. Это были представители родов Казазаевых, Кожевниковых, Абрамовых, Ивановых.

Доктором исторических наук Ф.Ф.Болоневым в национальном архиве Бурятии найден документ «Росписи Тарбагатайской Засимо-Савватиевской церкви прихожанам разных селений 1746г. - 1779 г.», где приведены списки «новопоселённых ис поляков с их семейством». В 1765 году группа старообрядцев была поселена в сёлах Тарбагатай, Куйтун, Куналей, Десятниково и Бурнашёво [20].

Ивановых в Куйтуне проживало несколько семей, среди которых значился старообрядец Семён Иванов (1709 г.р.) с женой Анной Дмитриевной 91716 г.р.). У него было два сына Артемий (1754-1844г.г.), Андрей (1776 г.р.) и дочь Хавронья (1769 г.р.). От старшего сына Артемия родились Фёдор (1778 г.р.) и Андрей (1799 г.р) [21]. В 1828 году братья Федор и Андрей Ивановы в числе партии старообрядцев-переселенцев перекочевали из Куйтуна на берег таёжной речки Хасуртай, притока Курбы, в Кульское отдельное общество.

Это общество административно объединяло несколько русских поселений Забайкалья. «Кульское общество, состоящее из 14 селений с 347 душами, находилось в зависимости от Тарбагатайского волостного правления, расположенного от некоторых сёл Кульского общества на расстоянии около 300 вёрст» [22.с.39]. В своей деятельности сборная изба подчинялась Верхнеудинскому земскому суду Верхнеудинского уезда Иркутской губернии. Позднее Кульское отдельное общество, вместе с Верхнеудинским уездом, перешли в ведомство Забайкальской области, которое в 1851 году выделилось из Иркутской губернии. Кульское отдельное общество, а позднее Кульская волость (в 1833 году сельский сход крестьян Кульского отдельного общества вынес решение с ходатайством о переименовании отдельного общества в волость, а сборные избы – в волостное правление), административно находилась на землях Хоринской степной думы. «Кульское отдельное общество хотя и называлось отдельным, но, судя по документам, имело тесные связи с Тарбагатайской волостью, а частично и с Мухоршибирской, так как пополнение её населения велось из этих волостей» [23.с.134]. Не были исключением и населённые пункты Курбинской долины. В селениях Курбинского отдельного общества проживали инородцы Хоринского ведомства и эти же сёла постепенно дополнялись русскими государственными крестьянами Тарбагатайской и Мухоршибирской волостей. В фондах Государственного архива Республики Бурятия мной были найдены интересные документы, подтверждающие исторический факт заселения берегов Курбы русскими старообрядцами.

« 28 июля 1828 года. Указ Его Императорского Величества Самодержца Всероссийского. Из Верхнеудинского Земского Суда Тарбагатайскому Волостному правлению. Иркутская казённая палата, уведомляя от 20 апреля №3144, предписывает, крестьяне 22 человека……. из их общества уволенных и к Курбинскому селению принятых с начала сего 1828 года, перечислить обкладом подлежащих из Харитоновского и Куйтунского селения в Кульское отдельное общество, в Курбинское селение. Июля 22 дня 1828 года. Заседатель 9-го класса Суровцов» [24].

В мае 1828 года Тарбагатайским волостным правлением было издано Заключение №28, где говорилось: «об отчислении с платежей податей и земельной повинности в Кульское отдельное общество – в Новокурбинское селение крестьян: Харитоновского селения Семёна Филатова в 1 душе, Куйтунского Михаила Потёмкина – 3, Ивана Спиридонова – 3, Леона Спиридонова – 1, Родиона Спиридонова – 1, Василия Кравцова – 3, Парамона Козлова – 2, Евстафия Похомова – 1, Тимофея Колесникова – 3, Гаврилы Ерофеева – 1, Кондратия Устинова – 3, всего 22-х душ. Предписание составить Харитоновскому и Куйтунскому старшинам. Поручено старосте Слобрину» [25]. Названные крестьяне-старообрядцы переселились из Куйтуна и начали строиться в Унэгэтэйском инородческом селении. Летом этого же 1828 года вторая партия куйтунских старообрядцев, в количестве 15-ти душ, перекочевала на таёжную речушку Хасуртай и подселилась к местным инородцам. Главами этих семейств были Яков Петрович Казазаев, Лазарь Тарасович Кожевников, Федот Ульянович Абрамов, Фёдор Артемьевич Иванов и Андрей Артемьевич Иванов. Предводителем и инициатором этого переселения был уставщик Яков Казазаев. С 1809 года, ещё будучи проживая в Куйтуне, он из крестьян, перешел в сословие мещан [26]. Его отец Петр и дед Изосим были зажиточными и образованными людьми, занимали руководящие должности в волостном управлении.

Подтверждением тому, что куйтунские крестьяне переселились на берега Курбы в 1828 году, служит и запись в «Окладном регистре Тарбагатайского волостного правления о числе ревизских душ крестьян за 1828 год». Из списков крестьян Куйтунской слободы выделены пометками: Евстафий Парфёнов Пахомов – 1душа (на Курбу), Никифор Шурыгин – 2 души (на Курбу оба), Яков Шурыгин – 2 души (на Курбу один), Василий Родионов Кравцов – 5 душ (на Курбу три), Кондратий Устинов – 3 души (на Курбу все три) [27].

Переселившиеся куйтунские старообрядцы из первой партии в количестве 22-х душ, обжившись на новом месте, стали приглашать своих родственников на переезд к ним. Причиной переселения куйтунских крестьян на берега Курбы объясняется по-разному, особенно в глухое хасуртайское урочище. Первой причиной переселения считается то, что население села Куйтун стремительно разрасталось, хлебопахотной и сенокосной земли стало не хватать. Поэтому куйтунские крестьяне стали искать более свободные и плодородные земли. Вот и отправились в Курбинскую долину «искать своё беловодье». Хотя и свободными и плодородными курбинские земли очень трудно назвать. Вся окрестная земля принадлежала кочевым бурятам или местным оседлым инородцам. А суровый горно-таёжный климат с ранними заморозками неблагоприятно влиял на успешное земледелие. Второй причиной покинуть прежние обжитые места, является проблемы взаимодействие с государственной властью. Так, в начале 1828 года (в год переселения куйтунских семей на берега Курбы), Тарбагатайское волостное правление ведёт переписку с судами, где фигурируют куйтунские крестьяне, в последствие изъявившие желание переселиться на речку Хасуртайку.

Можно предположить, что причиной переселения в Кульское общество Андрея Артемьевича Иванова является уклонение от рекрутской повинности. В мае 1828 года по Тарбагатайской волости был составлен именной список семействам, подлежащих к отдаче рекрут. По Куйтунскому селению в очередной список по 3-му старообрядческому участку были внесены: Андрей Артемьев Иванов 28 лет и сын его Иван 18 лет [28]. Учитывая то, что «дарованной высочайшею льготою от поставки рекрутов в течении трёх наборов» крестьян, желающих переселиться на другое место жительство, отец и сын Ивановы также примкнули к партии переселенцев-односельчан на хасуртайские земли. Тем самым избежав воинской повинности, сроком на 25 лет. Переселился из Куйтуна в Хасурту Андрей Иванов совместно с семейством своего старшего брата Фёдора, хозяйство которых, на тот момент, было нераздельным. По данным 7-й ревизии 1834 года на новом месте в селении Хасуртаевском проживали: Фёдор Артемьев Иванов (55 лет), его сын Михайло (22 года), Михайлов сын Василий (3 года), Фёдоров брат Андрей (38 лет), Андреевы дети Иван 98 лет) и Яков (4 года). Фёдора Иванова жена Матрёна (62 года), Михайлы Фёдорова жена Афимья (24 года), его же дочь Татьяна (1 год). Андрея Иванова жена Настасья (40 лет), его же дочери Арина (12 лет и Харитинья (6 лет) [29].

Лишь только в 1847 году произошёл хозяйственный раздел двух братьев Ивановых: «По указу его императорского величества Казённая палата, слушав записку отделения хозяйственного, по прошению крестьянина Верхнеудинского округа Кульского отдельного общества Андрея Иванова о разделе семейства его по рекрутским спискам на два нумера. ПРИКАЗАЛИ: Как из произведённого ныне чиновником особых поручений Палаты Карпинским, исследование о времени раздела семейства крестьян Верхнеудинского округа Кульского отдельного общества Ивановых видно, что проситель Андрей Иванов начал проживать отдельно от брата своего Фёдора ещё с 1816 года, то есть тогда, когда они принадлежали к обществу крестьян Тарбагатайской волости. Из которой перечислены в сие последнее в 1829 году. То по сему Казённая Палата, имея ввиду, что Ивановы разделились между собою до издания ещё на раздел в 1823 году правил, полагает братьев Ивановых, как сделавших о таковом разделе в 1844 году, следовательно в назначенный для сего срок, на основании 116 статьи рекрутского Устава (издания 1842 года) и предложения Г. состоящего в должности Иркутского гражданского Губернатора от 7 марта прошедшего 1845 года, - разделить по очередным рекрутским спискам под разные нумера. И сделав о сем в таковых надлежащую отметку и составя по сему случаю протокол, предписать к должному исполнению и объявлению просителю Андрею Артемьеву Иванову Верхнеудинскому Земскому суду с тем, чтобы взыскал с него за употреблённую в Палате по сему делу на исполнение и протокол вместо гербовой простую шесть листов бумагу. Деньги 1 руб. 80 коп. серебром и по взысканию, отослал в тамошнее окружное казначейство. Января 3-го дня 1847 года. Советник Палаты Рельтунин» [30].

Кто знает, может быть именно эти стечения обстоятельств и заставило глав крестьянских семей сорваться с насиженных мест и искать новое пристанище. Куйтунские староверы, поселившиеся в Унэгэтэе, предложили своим единокровным собратьям приехать к ним на поселение. Но местные инородцы ответили протестом вновь приехавшим переселенцам. Узнав, что за соседним перевалом, в таёжном урочище Хасуртай есть такое же инородческое поселение, да ещё с несколькими семьями, исповедующими старообрядчество, Казазаев «со товарищами» двинулись туда. «Переселение осуществлялось из родного села на лошадях, телегах, санях, если кочевали в зимний период, но чаще из-за малоснежья использовали колёсный транспорт, как писал Риддер, применяли одноколки, т.е. транспортное средство с оглоблями, кузовом, с одной осью и двумя колёсами, но семейские Тарбагатайской волости применяли для перевозки грузов телеги с четырьмя колесами и с длинными одрами, на которые можно было нагрузить больше вещей, предметов, орудий труда, посуду, бочонки, необходимую мебель и прочее. В дорогу брали всё самое необходимое не только в дорогу, ведь переезд длился несколько суток, но с расчетом на дальнейшее устройство жизни в незнакомом месте. Иногда переезд совершали в двух, трех повозках, занимая при этом у своих соседей или знакомых» [31 с.10-11]. Семьи куйтунских крестьян везли на телегах самое необходимое: посуду, орудия труда, нехитрую крестьянскую мебель, гнали с собой скот. Но всё же самой главной и дорогой поклажей для переселенцев были старинные иконы, книги, кадильницы и запас «Священных даров». Прибыв на берег Хасуртайки, семейские начали селиться возле старообрядцев из инородцев Бурдуковских. Застучали топоры, зазвенели пилы и уже к зимним холодам неказистые новенькие избы, выстроенные из сырого строевого леса, весело глядели своими окнами на берег таёжной речушки, ещё с не выкорчеванными пнями и зарослями кустов смородины. Напротив каждого дома, через дорогу, ближе к речке, располагались огороды и бани по чёрному. Дальше, за речкой, крестьяне начали корчевать пни, оставшиеся от строительства своих жилищ, и огораживали жердями небольшие пастбищные территории, называемые «телятники». В них население содержало телят и молодняк, таким образом, спасая их от волков и медведей в глухой тайге. Так постепенно тайга отступала от маленького таёжного поселения, образуя «большую поляну, местами ещё с не выкарчёванными пнями» [32]. Земля, конечно же очень с большим трудом была уступлена местными оседлыми инородцами. Жители Хасурты, те и другие, уживались между собой мирно, так как большая часть исповедовала одну и ту же религию – старообрядчество. Между жителями же Унэгэтэя началась вражда и постоянные стычки между крестьянами и инородцами по земельным вопросам. Инородцы Курбинского отдельного общества начали подавать жалобы и прошения в Хоринскую степную Думу об отчислении от них новопоселенных крестьян в другое селение или даже в другую волость [33,34].

Но, не смотря на протесты «ясашных», крестьяне-староверы остались на постоянное жительство в Унэгэтэйском и Хасуртаевском селениях. Но унэгэтэйцы, всё-таки долгое время жили обособленно друг от друга. «Разделённые между собой большим пустырём, что был в районе Целинского переулка, и воротами, долгие годы унэгэтэйцы жили непремеримыми соседями. В каждом краю были свои мельницы, зерносклад, сельский экономический магазин, кузница, церковь, школа и свой староста» [35. с.85].

Наш род идет от Якова Андреевича Иванова. По воспоминаниям старожилов, Яков прожил очень долгую жизнь, около 97 лет и был жив ещё в 1920-х годах ХХ века. Не боялся лютых сибирских морозов , ходил без шапки. И даже в преклонном возрасте, заткнув за кушак топор, шёл корчевать тайгу под пашню. Его дом, построенный топорами , когда ещё пил не знали, достоял до нашего времени и сгорел в 1990-х годах. Стены и потолок в этом доме были круглыми, а окна малых размеров и располагались высоко над землёй [36].

В «Ведомости о экономическом состоянии Кульского отдельного общества по селению Хасуртаевскому за июль 1878 года» читаем: «Яков Иванов – число душ: 3 мужских,7 женских. Посеяно хлеба 5 десятин. Число скота: лошадей – 5, рогатого – 10, овец – 11» [37].

От Якова родилось два сына Тимофей (1861 г.) и Сысой (1865 г.р.) и дочь Агафья (1873 г.р.), которая вышла замуж за местного уставщика Василия Фадеевича Бурдуковского (репрессирован в 1937 г.). Тимофей получил частное начальное образование у местного начетчика. Служил в царской армии 8 лет. Затем женился на новобрянской крестьянке по имени Матрёна. Отделился от отца и брата в собственное хозяйство. Жили средним достатком. У них родились дочь Татьяна (1892 г. р.) и сыновья Хрисанф (1895 г.р.) и Илларион (1898 г.р.). В «Книге на записку семейных изменениях по Хасуртаевскому сельскому обществу Верхнеталецкой волости за 1915 года» имеется запись: «У Тимофея Яковлева Иванова – 54 лет , 7 июля умерла жена Матрона на 52 году» [38]. Сыновья к этому моменту были ещё не определены, только старшая дочь Татьяна была замужем за Солдатовым Леоном Васильевичем в селе Новая Курба [39]. Зять Леон славился в округе хорошим лекарем, народным целителем. Шла война с Германией. Сыновьям подходило время идти на военную службу. В «Списке лиц, родившихся в 1898 году и досрочно призывающихся (на основании Высочайшего Повеления 20ноября 1915 года) за призыв новобранцев 1919 года» значится Иванов Ларион Тимофеевич, беглопоповского вероисповедания. Семейное положение: Отец – 53 года, брат – 24 лет, призван на действительную службу в 1915 году [40].

В период революционных событий в 1918 году Илларион был принудительно зачислен в семёновскую белую армию , откуда дезертировал. Был пойман и наказан - принял 17 семёновских плетей. Снова бежал в лес к партизанам и воевал в Унэгэтэйском партизанском отряде. Участвовал в боях под Карбаиновкой . После установления Советской власти вернулся в родное село и женился на местной крестьянке Агапье Петровне Бурдуковской (1903 г.р.). Брат Хрисанф уже был женат на Домне Савельевне Кожевниковой и «ушёл в зяти». Агапья Петровна была вторым ребёнком многодетной середняцкой семьи. Рано умерла мать, оставив после Агапьи ещё троих детей, для которых она была нянькой. Жили Илларион и Агапья с отцом Тимофеем в родительском доме. У них родилось семь детей: Елена (1926 г.р.), Варвара (1927 г.р.), Хавронья (1936 г.р.), Филипп (1937 г.р.), Юрий (1938 г.р.), Пётр (1940 г.р.), Леонид (1941 г.р.) [41]. Самый младший Лёня умер в младенческом возрасте, в годы Великой Отечественной войны, от сердечного приступа в тот момент, когда старшие дети отобрали у него корочку ржаного хлеба. Из всех детей семьи Ивановых самой одарённой и способной была Хавронья, которая от природы умела хорошо шить .Окончив курсы швеи в г. Улан-Удэ в 1963 году она уехала в Москву и работала закройщиком-модельером крупного московского универмага, где обслуживались высокопоставленные члены правительства СССР. Старинное имя Хавронья она сменила на более современное – Антонида. Умерла в ноябре 2001 года , похоронена в п. Завидово Тверской области.

Когда началась Великая Отечественная война дед Илларион был призван на фронт. Бабушка Агапья всю войну работала на лесозаготовках в Курбинском ЛПХ. После войны, с 1946 года и до ухода на пенсию, семья Ивановых проживала в Иволгинском районе, где глава семьи служил во внутренних войсках ОВД в охране заключённых. В 1956 году семья вернулась в родную Хасурту.

Мой отец Филипп Илларионович (1937 г.р.) женился 9 ноября 1956 года на моей маме Татьяне Георгиевне Бурдуковской (1937 г.р.), уроженки села Хасурта. Всю свою жизнь они прожили в нашем родном селе. Отец долгие годы трудился в Курбинском леспромхозе вальщиком. Затем выжигал известь на карьере Хоринского госпромхоза.

Перед уходом на пенсию, по состоянию здоровья, работал кочегаром в Хасуртайской средней школе. Ушёл на пенсию в 1992 году. Является «Ветераном труда», награждён многими грамотами, ценными подарками, значками «Победитель соцсоревнования». Очень хороший столяр и плотник. Умер 03.07.2020 г.

**2.2.Род Бурдуковских.**

В многонациональной Республики Бурятия живут более 100 представителей разных народов России. Коренные народы Бурятии – буряты, эвенки, русские. По происхождению, буряты делятся на хоринских, закаменских, баргузинских, селенгинских. Эвенков края представляют хамниганы, орочоны, мурчены. Русское население состоит из потомков казаков, старожилов-сибиряков, старообрядцев-семейских. Есть ещё одна группа населения – метисы, которые в разных районах Забайкалья называются по-разному: карымы, харануты, баргуты, гураны. С первых же встреч русских с бурятами межнациональные браки стали распространённым явлением, так как среди казаков-землепроходцев не было женщин. Забайкалье является уникальным регионом, в котором прослеживается процесс кровосмешения славянских и азиатских народов и образование нового типа этноса – карымов [42].

Распространению смешанных браков и переходу к оседлости бурят способствовало православное духовенство, проводившее в то время государственную политику присоединения Забайкалья к России. Для этого в 1681 году была создана Даурская православная миссия [43]. Крещение бурят в православную веру имело не только духовное значение, но и экономическое, политическое, социальное. Принявшие христианство буряты на три года освобождались от уплаты ясака, получали материальное вознаграждение, а перейдя в разряд крестьян платили государственные подати и повинности. Это способствовало закреплению территории Забайкалья за Российской империей. В регионе к концу XIX века метисы составляли не менее трети всего населения [44].

Несмотря на широкий круг исследовательских работ по истории народов Забайкалья, теме метисации в регионе, уделено очень мало внимания. Одним из первых эту тему в своих исследованиях затронул доктор исторических наук профессор Ф.Ф. Болонев [45]. Карымам Бурятии посвятил ряд своих исследований журналист А. В. Махачкеев [46]. Большую исследовательскую работу с архивными источниками по генеалогии крещёных бурят и эвенков провёл А.В. Пашинин, где отражена история многих метисных родов, на основе подлинных документов [47]. Определённый интерес вызывают научные статьи молодых исследователей из Санкт-Петербурга В.В. Галиндабаевой и Н.И. Карбаинова, которые дали историческую и социологическую характеристику процессу метисации среди народов Забайкалья [48].

В период миссионерской деятельности православных священников карымские деревни появились на территории всех бурятских Степных дум, а в Хоринской для них было образовано особое родовое управление – Курбинское отдельное общество. Одним из основателей Курбинского общества, в урочище Хасуртай является семья крещёных бурят Бурдуковских.

Род Бурдуковских один из старейших в Забайкалье. Русские казаки-землепроходцы были одними из основателей Верхнеудинского острога, являясь служилыми людьми «Забайкальского городового полка» и являлись прихожанами одной из старейших храмов Забайкалья – Градо-Верхнеудинской Спасской церкви [49]. Со временем русские служилые люди из Бурдуковских перешли в сословие мещан города Верхнеудинска [50].

Есть и другая точка зрения о происхождении рода Бурдуковских. Их считают основателями мухоршибирского села Хонхолой, они пашенные крестьяне-старожилы, исповедующие православие. Первоначально деревня так и называлась – Бурдуковой [51].

Генеалогия рода Бурдуковских Курбинского отдельного общества Хасуртаевского селения Хоринского ведомства, говорит о том, что они не имеют русских корней, а являются потомками смешанных браков русских и бурят. Старожилы села Хасурта хранили и передавали из поколения из уст в уста предание о том, что предок Бурдуковских был из хоринских бурят и приняв христианство, женился на русской женщине. В сообщении, записанном от одного из старейших жителей Ефима Наумовича Бурдуковского говорится о том, что он «третье колено от бурят, а веры старообрядческой придерживаюсь» [52]. Тема принятия православия бурятами, да еще переход их в старообрядчество, очень интересная, не только для потомков рода Бурдуковских, но и для исследователя.

В Государственном архиве Иркутской области был найден документ о том, что в 1782 году в Мухоршибирской Николаевской православной церкви был крещен 10-летний бурятский мальчик Хоринского ведомства, которому было дано имя Павел. А фамилию он взял от своего крёстного отца, крестьянина-старожила села Хонхолой – Никиты Бурдуковского [53]. В документах Государственного архива Республики Бурятия, в фонде Мухоршибирского волостного правления имеется запись за июнь 1815 года, что крестьянин села Хонхолой Никита Бурдуковский, в начале XIX века, был призван в солдаты и погиб в Отечественную войну 1812 года, в сражениях с Наполеоном. В семействе у него значились: жена Екатерина (60 лет) и дочь Елена (18лет) [54]. Можно предположить, что хонхолойский крестьянин Никита Бурдуковский, окрестив бурятского мальчика и став ему крёстным отцом, хотел сделать его своим наследником.

Ф.Ф. Болонева, говорит о том, что новокрещённый бурят из Мухоршибири Павел Никитин Бурдуковский, в своём письменном объяснении протоиерею Ливерию Мордовскому доносил, что его бурятские родители с 1780 года жили в работниках в Хонхолойской деревне, где он и родился. Мальчиком он был отдан в работники зажиточному хонхолойскому старообрядцу, от которых и перенял их верование. Это ему «мило показалося и оттого времени и до ныне и впредь желаю быть со старообрядцами…» [55.c.54]. Достигнув 30-летнего возраста, он женился на хонхолойской старообрядке Нестеровой Хавронье Мироновне, перейдя в её верование. В 1810 году у них родился сын Сергей [56].

В 1815 году Хоринским ведомством были отведены сенокосные и пахотные земли крещёным бурятам, с целью приведения их к оседлости, по реке Курбе, в урочищах Ара-Хасуртай и Унэгэтэй [57]. Синодальная церковь, выслала туда и Бурдуковских, с надеждой, что принявший христианство, Павел Никитин «отпадёт от раскола» и вернётся в лоно православной церкви. Прибыв на место поселения, семья Бурдуковских, не стала селиться по соседству с семьёй православного оседлого бурята Андриана Вахрушева. Бурдуковские поставили своё зимовье в 1,5 км выше по течению реки Хасуртайки. В стойкой приверженности к староверию, по всему, оказывала жена-старообрядка Хавронья. По мере пребывания новых семей крещеных бурят (Серпионовы, Мартыновы, Салтановы, Петряковы, Занадворовы), между усадьбами православных Вахрушевых и старообрядцев Бурдуковских были поставлены новые дома [58]. Образовалась улица селения Хасуртай. Мало того, что семья Бурдуковских строго держалась старообрядческой веры, они смогли «совратить» от православия и «уклонить» в свою веру вновь прибывших крещёных бурятских семей «от некоторых по равнодушию к их раскольнической вере, а от оных по пристрастию» [59]. По отчёту Хоринской Степной думы за 1858 год среди населения ведомства числилось раскольников-бурят: мужчин – 48 чел, женщин – 39 чел. Все старообрядцы, населяющие Хасуртаевскую деревню [60].

Это явление не осталось не замеченным со стороны Священного Синода. Из отчёта духовенства Кульской Спасской церкви архиепископу Иркутскому, Нерчинскому и Якутскому Нилу, составленного в 1839 году, сообщалось, что бурят Павел Бурдуковский взял жену из раскольнической секты и сам ушёл от православия. От роду ему тогда было 60 лет. Двух сыновей своих Сергея и Леона он женил на старообрядках, из которых младшего жена Стефанида, дочь «вреднейшего из раскольников» Петра Миронова из Верхних Тальцов [61]. Историю рода Бурдуковских продолжает документ Государственного архива Республики Бурятия по спорному вопросу о семейной реликвии Бурдуковских – родовой старообрядческой иконы-распятия. Отец невестки Бурдуковской Стефаниды, Пётр Миронов, будучи старообрядцем, имел у себя старообрядческую икону-распятие. После его смерти, сыновья перешли в синодальную православную веру, но икону хранили у себя как семейную реликвию. Старообрядцы Бурдуковские, через судебные разбирательства, забрали крест себе, «дабы не достойны отошедшие от староверия этой великой святыни» [62].

Исторические архивные факты говорят о духовной стойкости представителей рода Бурдуковских, подтверждают их приверженность староверию, стремлению сохранить свои семейные традиции. Все мужчины из рода Бурдуковских отменные охотники, плотники и столяры. Это были трудолюбивые земледельцы и хлеборобы. Хлеба свои они сеяли в специально отведённой местности, которая так и называлась «Бурдукова падь».

Род матери Татьяны Георгиевны характерен тем, что её дед, а мой прадед Ефим Наумович Бурдуковский (1866 г.р.) прожил долгую жизнь в 107 лет. К тому же он был хороший охотник и отличный рыболов.

Идёт мой род от прадеда Ефима,

Которым я горжусь всегда.

Наш род хасуртайский старинный,

Пронесший на плечах века.

Когда перевалило сто

Ефиму от рожденья,

В «Бурят-Монгольской правде» он

Принял поздравленье.

Его век был аж сто семь лет,

Венчался перстнем он старинным.

Хранил его от всех он бед

И бережёт наш род поныне.

В.Ф. Иванов

Дед мой, по маминой линии, Георгий Ефимович(1902 г.р.) и прабабушка Секлетинья Савельевна(1899 г.р., в девичестве Иванова) прожили в родной Хасурте и всю свою жизнь трудились на пасеке колхоза «Победа». Даже на пенсии дед продолжал заниматься пчеловодством. К нему приезжали многие старообрядческие уставщики из г.Улан-Удэ и Куйтуна покупать воск для свечей.

Бабушка Секлетинья Савельевна прожила 97 лет. Обладала хорошей памятью и была прекрасной рассказчицей о далёкой старине. Они вырастили троих дочерей: Ирина (1928 г.р.), Лукерья (1932 г.р.) и моя мать Татьяна (1937 г.р.). Мама окончила 7классов Хасуртайской школы. До замужества работала дояркой в колхозе, затем техничкой в школе, откуда и ушла на заслуженный отдых в 1992 году.

Более чем за два столетия род Бурдуковских в Хасурте стал большим и плодовитым. Сами себя они относят к старообрядцам-семейским и в течение всего исторического периода в семейно-бытовые связи с местным коренным населением и представителями других национальностей и конфессий не вступали. Полностью поддерживали старообрядческий быт и верование, соблюдали старообрядческий устав. Женщины носили традиционную семейскую одежду, а мужчины отращивали бороды. Многие из представителей рода Бурдуковских обучались церковной старо-славянской грамоте, служили в старообрядческой общине уставщиками и начетчиками.

Согласно Указу Петра I, Бурдуковские не служили в царской армии, выплачивая государству денежный налог – ясак. В народе они ещё назывались «ясачные». Впервые мужчин из рода Бурдуковских призвали на тыловые работы в период Первой мировой войны 1916-1917 гг: Бурдуковский Апент Наумович (30 лет), Бурдуковский Тимофей Евтеевич (26 лет), Бурдуковский Минай Евтеевич (24 лет), Бурдуковский Василий Сафронович (22 лет) [21]. Василий Сафронович погиб под г. Архангельск [63]. В период становления советской власти Бурдуковские официально стали называться крестьянами, по новым советским Законам стали призываться на службу в рабоче-крестьянскую красную армию. В годы Великой Отечественной войны 1941-1945 гг. ушли на защиту Родины из семей Бурдуковских 25 человек, из них несколько человек пали на полях сражений, например мои родственники Бурдуковский Дементьян Ефимович (1923 г.р.) и Бурдуковский Никита Петрович (1919 г.р.). Фронтовыми дорогами прошёл и вернулся целым и невредимым мой дед Бурдуковский Георгий Ефимович (1902 г.р.). Их имена высечены на гранитном обелиске в с. Хасурта Хоринского района Республики Бурятия.

Свой вклад внесли представители рода Бурдуковских в колхозно-совхозное производство, работая чабанами, доярками, механизаторами. В 1955 году два пастуха из хасуртайского колхоза «Победа» Бурдуковский Тимофей Евтеевич и Бурдуковский Нефёд Викулович были премированы поездкой на ВДНХ СССР в Москву.

Продолжают традиции своего рода и современные потомки Бурдуковских. Получив среднее образование, молодёжь продолжает учёбу в средне-специальных и высших учебных заведениях, трудятся на предприятиях, заводах, в сельском хозяйстве, в сфере науки, образования, культуры. Заводят семьи, соблюдая заповеди своих предков.

Роду Бурдуковских более двухсот лет. На примере его исторического пути можно проследить историю края, страны.

В совместном слиянии двух родов, Бурдуковских и Ивановых, у моих родителей родилось четверо детей : Надежда (1957 г.р.), Сергей (1959 г.р.), Нина (1960 г.р.) и я, Виктор (1966 г.р.).

У меня, в браке с Натальей Владимировной Мартыновой (1962 г.р.), имеется одна дочь Ксения (1990 г.р.).

1. **ЗАКЛЮЧЕНИЕ**

В советское время сословные, религиозные и национальные преграды были упразднены. Совместная жизнь начиналась в родильных домах и продолжалась в течение всей жизни – детский сад, школа, производство. Это вело к сближению взаимоотношений народов Бурятии не только в культурном, экономическом, политическом отношении, но и семейно-бытовым. В настоящее время количество межнациональных браков только растёт. По статистическим данным Хоринского ЗАГСа смешанных браков было: в 2007 году 18 из 120 (15%); в 2013 году 18 из 94 (18%). В промежутке между этими годами смешанные браки составляли порядка 10% [64].

По данным опроса населения за 2005 год (47%), 2007 год (49 %), 2009 год (46,9 %) практически половина жителей республики Бурятия отметила, что имеют близких родственников другой национальности [65].

Метисация имеет глубокие исторические корни это объективно результат совместного проживания и добрососедства народов этнической Бурятии, что можно проследить на примере истории генеалогического древа крещеных бурят Бурдуковских и старообрядческого крестьянского рода Ивановых.

Занимаясь поисковой работой, я узнал очень много нового и интересного о своей семье, своей фамилии, своём роде. И не возьми я в руки книгу В.Иванова «Вёрсты», я не занялся бы возможно таким глубоким изучением своей родословной. За двести лет существования моей родовой фамилии в Хасурте произошло множество разных событий, в которых мои предки играли не последнюю роль. С годами и десятилетиями география фамилии Ивановых расширяет свои границы. Потомки первых хасуртайских поселенцев, основавшихся в Курбинской долине, проживают теперь на обширных просторах нашей Родины. Есть они в Москве и Ленинграде ,Киеве и Красноярске , во Владивостоке и Костроме, Тюмени и Норильске , Томске и Уфе. Недаром говорит русская пословица «На Ивановых вся Россия держится».

Изучив государственные и семейные архивы, собрав устные предания и рассказы, перечитав научные труды историков и этнографов, я ставлю перед собой новую, более сложную задачу: Я займусь сбором адресов и номеров телефонов и начну общение с потомками Ивановых, которые живут в наше время, в нашу эпоху. Размножив, собранный мною материал, могу оказать помощь заинтересованным лицам клана Ивановых.

Список источников и литература:

1. Никонов В.А. География фамилий. – Москва. Наука. 1988. -189 с.

2. Иванов В.П. Версты (роман). – Улан-Удэ. Бур. кн. изд-во. 1981. – 285 с.

3.Моковецкий И.В. Архитектура русского народного жилища Забайкалья. Быт и искусство русского населения Восточной Сибири. Часть II. Забайкалье. Новосибирск, 1975. -160 с.

4. Маслова Г. С. Русская народная одежда Забайкалья (XIX-XX вв). Быт и искусство русского населения Восточной Сибири. Часть II. Забайкалье. Новосибирск, 1975. -160с.

5.Тарусская М.Г. Коллекция расписной утвари и одежды семейского населения. Быт и искусство русского населения Восточной Сибири. Часть II. Забайкалье. Новосибирск, 1975. -160 с.

6.Ильина-Охрименко. Народное искусство семейских Забайкалья XIX-XX веков. – Улан-Удэ, 1972. -88 с.

7.Мотицкий В.П. Забайкальское старообрядчество: прошлое и настоящее (XVIII-XX вв). –Улан-Удэ, 1976. -80 с.

8.Шмулевич М.М. Очерки истории Западного Забайкалья XVII- середина XIX в. - Новосибирск, «Наука», 1985. -287 с.

9.Потанина Р.П. Свадебная поэзия семейских Забайкалья. – Улан-Удэ, 1977. -159 с.

10.Болонев Ф.Ф. Старообрядцы Забайкалья в XVIII-XX вв., - Москва: ИПЦ «ДИК», 2004. – 352 с.

11.Болонев Ф.Ф. Семейские. – Улан-Удэ: Бурятское книжное издательство, 1992. – 224 с.

12.Болонев Ф.Ф. Семейская живая старина за Байкалом. - Улан-Удэ, 2015, - 220 с.

13Пыкин В.М. Наследники огнепального протопопа. Фамильный состав семейских 1768-1919 гг. – Улан-Удэ, ООО «НоваПринт», 2021. – 175 с.

14.Кляус В.Л. К изучению локальной заговорной традиции семейских Забайкалья. Старообрядчество: история и современность, местные традиции, русские и зарубежные связи. – Улан-Удэ, 2001. -406 с.

15.Костров А.В. Старообрядцы Байкальской Сибири в начале XX века. – Иркутск: «Оттиск», 2009. -68 с.

16.Бураева С.В. «Богодухновенные книги» старообрядцев (семейских) Забайкалья. – Улан-Удэ: Издательство БНЦ СО РАН, 2003. – 98 с.

17.Васильева С.В. Власть и старообрядцы Забайкалья (XVIII- начало XX вв.), Улан-Удэ, Издательство Бурятского госуниверситета, 2007. – 233 с.

18.Байбородин В.А. Тракт подле Яравня-озера. –Улан-Удэ, 2005. -159 с.

19.Болонев Ф.Ф. Амурская эпопея в XVII и XIX веках. Переселение старообрядцев (семейских) на восток России (XVIII- начало XX века)». Новосибирск. 2013. -249 с.

20.Болонев Ф.Ф. Старообрядцы Забайкалья в XVIII-XX вв. – Москва. 2004.-352 с.

21.ГАРБ. Государственный архив Республики Бурятия.Ф.44. Оп.1. Д.1. Л.146.

22. Шмулевич М.М. Очерки истории Западного Забайкалья XVII- середина XIX в. – Новосибирск. «Наука». 1985. -287 с.

23. Болонев Ф.Ф. Амурская эпопея в XVII и XIX веках. Переселение старообрядцев (семейских) на восток России (XVIII- начало XX века)», Новосибирск. 2013. -249 с.

24. ГАРБ. Ф.207. Оп.2. Д.83. Л.46.

25. ГАРБ. Ф.207. Оп.1. Д.80. Л.51.

26. ГАРБ. Ф.44. Оп.1. Д.1. Л.Л.1-264.

27. ГАРБ. Ф.207. Оп.2. Д.88. Л.97.

28. ГАРБ. Ф.207. Оп.1. Д.1633. Л.13.

29. ГАЗК. Государственный архив Забайкальского края. Ф.1.Оп.1. Д. 17545. Л.Л. 70 (об), 71.

30. ГАРБ. Ф.180. Оп.1. Д.1826. Л.1,2.

31. Болонев Ф.Ф. Амурская эпопея в XVII и XIX веках. Переселение старообрядцев (семейских) на восток России (XVIII- начало XX века). Новосибирск. 2013. -249 с.

32.Глуховцев В.В. Селение Хасуртай. Социально- экономический очерк, газета «Забайкалье», № 38, 17.02.1902 г.

33. ГАРБ. Ф.8. Оп.3. Д.89. Л.7.

34. ГАРБ. Ф.8. Оп.2. Д.236 Л..713.

35. Махачкеев А.В. Карымы Бурятии.- Улан-Удэ. Нова Принт, 2018. -160 с.

36. Бурдуковская С.С. (1899-1995г.г.) Запись 1986 года. с.Хасурта.

37. ГАРБ. Ф 169. Оп.1. Д.545. Л.29.

38. ГАРБ.Ф.246.Оп.1. Д.713. Л.3.

39. ГАРБ. Ф.р-587. Оп.1. Д.2. Л.21.

40. ГАРБ. Ф.246. Оп.1. Д.708. Л.15.

41. ГАРБ. Ф.р-2639. Оп.21. Д.1 Л. 143.

42.Максимов С.В. Каторга империи. – Москва. Изд-во ЭКСМО-Пресс. 2002. – 478 c.

43.История Бурятии. В 3-х т. Т II. – Улан-Удэ. БНЦ СО РАН. 2011. – 624 с.

44.Павлинская Л.Р. Буряты: очерки этнической истории (XVII-XIX вв.) – Санкт-Петербург: Европейский дом. 2008. – 255 с.

45.Болонев Ф.Ф. Оседлые буряты и ясачные в русских волостях Забайкалья. // Болонев Ф.Ф. Семейская живая старина за Байкалом: очерки истории, культуры, быта и межэтническое взаимодействие. – Улан-Удэ. 2015. – 424 с.

46.Махачкеев А.В. Карымы Бурятии: история и география поселений русско-бурятских метисов. – Улан-Удэ: Нова Принт. 2018. – 160 с.

47.Пашинин А.В. Источники по генеалогии крещёных инородцев XVIII начала XX вв в фондах Государственного архива Республики Бурятия. - Иркутск: Оттиск. 2019. – 600 с.

48.Галиндабаева В.В., Карбаинов Н.И. Карымы и семейские в Бурятии: трансформации этнического фронтира // Ab Imperio, 2020. №3, с.115-166. DOI 10.1353|imp.2020.0059; Галиндабаева В.В., Карбаинов Н.И. Карымы и метисы в Бурятии: маргинальные люди или культурные посредники. // Журнал социологии и социальной антропологии. 2019. Т.23. №4. С.204-232. DOI 10.31119/jssa/2020.23.4.8.

49.Орлов Л.Г. Верхнеудинская Спасская церковь (1696-1930 годы). Исторические сюжеты. – Иркутск. 2012. -216 с.

50.Пашинин А.В. Статистические источники по генеалогии крестьянских родов (семей) конца XVII – начала XX вв. в фондах архива Республики Бурятия: Монография. – Иркутск: Оттиск. 2015. -496 с.

51.Болонев Ф.Ф. Семейские. – Улан-Удэ: Бурятское книжное издательство. 1992. – 224 с.

52.Бурдуковский Е.Н. (1863-1967). Запись в декабре 1966 года. с. Хасурта.

53.ГАИО. Государственный архив Иркутской области. Ф.50. Оп.7. Д.160. Л.50.

54.ГАРБ. Ф.44. Оп.1. Д.12. Л.362.

55.Болонев Ф.Ф. Семейские. – Улан-Удэ: Бурятское книжное издательство. 1992. – 224 с.

56.ГАРБ. Ф.44. Оп.1. Д.3. Л.171.

57.Личный архив Цыбена Жамцарановича Жамцарано (1881-1942 гг.) – российского учёного-востоковеда первой половины ХХ в. // Архив БНЦ СО РАН. Ф.6. Оп.1. Д.14. Л.1. об.

58. ГАЗК. Ф.10. Оп.1. Д.17535. Л.Л. 20-45

59.ГАРБ. Ф.8. Оп.3. Д.89. Л.3.

60. ГАРБ. Ф.8. Оп.2. Д.93. Л.66.

61.ГАИО. Ф.50. Оп.7. Д.160. Л.50.

62.ГАРБ. Ф.245. Оп.1. Д.7. Л.Л.150-152.

63.ГАРБ. Ф.р-905. Оп.1. Д.9. Л.2.

64.Архивный отдел МО «Хоринский район». Ф.14. Оп.1. Д.10. Л.44.

65.Будаева Д.Ц. Электронное поведение населения в условиях реформирования российского общества на материалах Республики Бурятия: монография. /Д.Ц. Будаева; Министерство образования и науки Российской Федерации. Федеральное агентство по образованию. Восточно-Сибирский гос. технолог. ун-т. – Улан-Удэ: Изд-во ВСГТУ. 2006. -157 с.